

# **Digitales Brandenburg**

**hosted by Universitätsbibliothek Potsdam**

## **Sefer Torat emet**

**Abraham Josua Heschel**

**עשוהי מהרבא, לשה**

**Lemberg, 625 = 1865**

אשת תשרפ

**urn:nbn:de:kobv:517-vlib-9406**



לחיי עוה"ב אפילו שם אין רלונו זולת אמתת חלקותך  
 ואם תאמר אעבוד את השם בשביל ימות המשיח אשר יסוד  
 הששכות מאתנו ויתרבה אור השכל והשגה ושינו בני האדם  
 מדריגות גדולות שיהי להם חומר אך ובהיר : גם זה אינה  
 עיקרית העבודה זולת גם לימות המשיח אין מבוקשתיו  
 אפס בלתי הכל אפס ולא זו לימות המשיח : אלא אפילו  
 התענוג ששינו בני האדם לתחיית המתים בכי אינו דומה  
 ושוה לבקשת אלהותך ונועם עבודתך לסיוע עבד נרצע לשמו  
 ית' בלי שום קיווי ותועלת עמנו .

**עוד**

שמעתי מאדמו"ר פירוש הא דאמרו חז"ל דמשביעין  
 אותו קודם ביאתו לעוה"ב הוי לדיק ואל תסי רשע  
 ואפילו כל העולם אומרים לך שאתה לדיק הוי בעיניך כרשע  
 ולכאורה קשה מאי אהני שבועה על דברים שבלב עור מה  
 מעלה היא זה שאפילו אם יהי לדיק יהי בעיניו כרשע מה  
 יתרון מזה לעבודת הש"י וגרסה כוונתם דהנה נביי אליהו  
 הנביא במעשה דרפית כחייב מה לך כי באת אלי להזכיר  
 את עוונתי בתוך עמי אנכי יושבת ואמרו חז"ל כשהיו  
 שוקלין מעשי עם מעשה בני עירי והי' מעשי יותר טובים  
 מהם כו' נמצא כשהאדם הוא לדיק הוא מאי את העולם  
 בלדקתו י לכך משביעין אותו דאף שיהי לדיק יהי בעיניו  
 כרשע עבור שבח לעולם חוב על ידו ועיקר שהאדם לדיק  
 לעבוד את הש"י עבור כל ישראל ולא עבור עצמו . ראז  
 חב לאחרים בלדקתו אבל אם כוונתו בכל מצוה שעושה כג"ל  
 אז אדרבה מכריע את כל העולם כולו לכף זכות וזה  
 משביעין אותו שיהי לדיק שיהנה מלדקתו לכל העולם ואל  
 יעשה רשעות בלדקתו שמיניע חלילה עומם על ידו לכל העולם  
 והבן :

**בפסוק**

ושמרו בני ישראל את השבת לעשות את השבת  
 וכתב בזה האור החיים הקדוש ז"ל ה"ה ח"ל  
 או יראה עו"ה אמתת אמרתי לך לשמור את ישראל בפקוח  
 נפש אפילו בערך כבוד שבת דווקא לעשות פקוח נפש לאדם  
 שיטנו בנדר עומד לעשות אבל מי שודאף לא יקיים ולא יניע  
 לשבת לשמרו . הגם שרפואות אלו יועיל לעשות ולימיי לא  
 יחלל עליו את השבת עכ"ל . וכבר תפסו עליו בזה שהוא  
 נגד סוגיות הש"ס והפוסקים שאמרו אפי"ן ספק נפשות דוחה  
 שבת ולא נזכר אלא אפילו לחיי שעה עיי"ש : וכדי שלא  
 גשווה לדברי האוס"ח הקדוש כסותר את דברי הש"ע חיו  
 נוכל לומר בדרך אפשר שזו כוונת האוס"ח דהיינו בגוונא  
 שבא הסכנה לחולה בשבת לעת ערב ואמרו שיוכל לחיות  
 עוד יום או יומים ע"י ביטול רפואות וממני . ובעוד  
 שישחקו ויבטלו הסממנים יערב ויחשך היום : וא"כ החילול  
 של שבת של ביטול לא מהיר רק שיוכל לחיות יום בחול אבל  
 משבת עתה אפילו לשעה אחת לא מהיר כי הרפואות לא יהי'  
 מתוקנים עד הערב ובזה האופן מיי"ר האוס"ח ואמר שאין  
 מחללין שבת בזה כיוון שע"י חילול שבת לא יבא לדי  
 שמירת שבת אפילו שעה אחת והפוסקים שאמרו שאפי"ן על חיי  
 שעה

י"ל דהנה הקב"ה ראה לזכות את ישראל בעוה"ב לכן  
 נתן להם תורה ומצוות . והנה הקב"ה רצה להטעים  
 לרוע ישראל שבר עוה"ב הרוחני ולכן נתן להם השבת דהוא  
 התענוג מעין עוה"ב וצבבת כל אדם יוכל להבחין התענוג  
 הרוחני הנפון ללדיקים לעוה"ב אך כיון דבאמת שבר מצוה  
 בהאי עלמא ליכא . והאך יהנה אותם בתענוגו של שבת  
 ולכן התחכם הש"י ונתן להם בחירת מתנה ושכר גופא של  
 המצוה ממנו ליכא בהאי עלמא אבל יכול הש"י ליתן במתנה  
 לכל מי שירצה אף בעולם השפל הזה להטעים לעושי רלונו  
 הממרי מצוותיו מעין עוה"ב : ו"ה אך את שבתותי תשמורו  
 ע"י שתשמרו שבת בזה תעמנו תענוג הרוחני וזה יהיה לכם  
 תורת לעוה"ב לדעת כי אני ד' מקדשכם ר"ל ע"י שמירת  
 שבת תדעו תבואו לדיעה שאני ד' מקדש אתכם בעולם  
 הנלתי לעולם שכולו שבת . וזה שהש"י אה למשה להודיע  
 לישראל זה המתנה טובה אשר ישינו בשבת ולא המצוה דהא  
 כל המצוות הודיע להם משה ואך בכאן הודיע להם היתרון  
 ששינו ע"י מצוה זו כדי שיבינו השכר טוב הנפון להם דבלא  
 שבת א"א להודיע בהאי עלמא וזה שאמרו שם בנמרה והא  
 שבת דעבדא לגלויי מתן שכר' לא עבדא לגלויי היינו  
 לא עבדא לגלויי בעוה"ב משה"כ בשכר משה בקירון אור  
 מיו דאלנו לא נתחשב זה לשכר מצוה דהשיב בחיינו כל  
 מדריגת עוה"ב אבל לישראל ניתן במתנה ואין זה שכר שבת כי  
 שבת גופא הוא השכר כמשאחז"ל שכר מצוה מצוה התענוג של  
 שמירת שבת וזה גופא הוא השכר . אבל לאומות לא הודיע  
 הש"י את המתנה אשר משיגים זרע ישראל בשבת שלא יתערב  
 זר בשמחתנו והבן .

**עוד**

שמעתי מאדמו"ר הרב הקדוש על הא דאנו אומרים  
 בתפלה שבת . אין ערוך ד' חלקינו בעוה"ב דהנה  
 עבוד' זו לעבוד ע"י לקבל פרס אף שאין זה גרוע כי כמו  
 שאמר הכתוב אורך ימים בימינה למימינים בה ובשמאלה  
 שושר וכבוד א"כ עכ"פ היא דבר שמאלית . אך אין זה עיקר  
 עבודה ועיקר העבודות לדיק להיות שלא יראה האדם העובד  
 שיש דבר ולא יבקש רק את שמו ית' וזה גופא יהי' שכרו  
 מה שעובד את השם ו"ה אין ערוך לך ד' חלקינו בעוה"ב  
 ר"ל שאין אני רואה שום תענוג עוה"ב ואם תאמר אעבוד  
 את השם על מנת שאזכה לחיי עולם הבא תענוג רוחני  
 גם זה אין עבודה לשמה כי גם שם בעולם הנשמות יש  
 מתבקשים תענוגי רוחניים ויש לדיקים שגם שם אינם מתבקשים  
 זולת השגת חכמת חלקות כמו שאמרו רז"ל לדיקים אין  
 להם מתנה לא בעוה"ב ולא בעוה"ב ח"ש ואין זולתך תלכנו

לחיי עוה"ב  
 ראו זה חיי  
 ש"י אף אם  
 לקדש  
 חס יתב  
 בית קב  
 יוסף לחי  
 ית' לא יב  
 ח"ע בשש  
 הבא עב  
 ות בשמי  
 הוא למוק  
 נ הש"י כ  
 מדבק ח  
 ית' ית'  
 אבל יש ח  
 שומר ש  
 לו והטע  
 יק וממ  
 שבת קדו  
 מות הגו  
 לשרה  
 יינו או ת  
 זה בשמ  
 אדם נע  
 מידה טוב  
 קל מהש"י  
 מעשיו וע  
 דרז"ל יח  
 והמדרי  
 שמרו לט  
 מתנות טוב  
 עת כי חיי  
 כל הנתי  
 שיוכל ל  
 :  
 הוא דבא  
 בת מה ש  
 ראל ובא  
 הכתוב ש  
 שבת רח  
 שבת כנ  
 נועט אש  
 שמירה כ  
 ה"ל פס  
 מליט

שעה מחללין שבת אפשר דמיירי באופן שזה החיי שעה יהיה בגדר שמירת שבת ודוק:

**בפסוק**

ויהמר אהרן אהיה ידעת את העם כי ברע הוא והוא פלא שאהרן יאמר למשה אל ימר לארדוני. והוא ידבר אל העם בנפש תרה מאור. אלא אהרן לא רצה לדבר על ישראל שום רע חיי על נשמות ישראל אשר ממקום גבוה קאמו ולכך לא אמר כי הוא אלא כי ברע הוא. כי אטא האדם חיי הוא מחמת שלא מדרכ עדיין נשמתו ואינו מבורר עדיין מן הרע והוא משוקע עדיין בבחי' הרע ומזה בא לירי אטא והוא כוונת אהרן שאמר כי ברע הוא היינו שם עדיין משוקעים ומעורבין ברע ולזה באו לכך אבל הם לא עשו כלום וק"ל:

**בפסוק**

וישב משה אל ה' ויאמר חנה אטא העם הזה אטא גדולה כו'. ולכאורה קשה להבין דמשה הוא רע' מהימנא יקטרנ חיי על ישראל ויגדיל החטא בעיני ה'. אך באמת כאשר יחבונ האדם בלבו ישיביל ויבין שאין לך בעונם גדול של העובר על רצונו י"ת יותר מן הטבירה גופא כמ"ש חכ"ל ספר עבירה עבירה. כשמיישב האדם בדעתו האין נרחק ע"י העבירה מאתו י"ת והאין הפריד נשמתו משרש החיים. בוודאי כל העונשים החמורים קלים הם ממנה. וזה שפייס משה להשי"ת שרצה להעניש' אלא אטא העם הזה חטאה גדולה: ולפי ערך גדולות החטא אין להמליח להם עונם כי די להם זה החטא גופא. ואין לך עונם יותר מזה: וסבן:

**עוד**

שמעתי מאדומי הרב ש"י על הא דחיתא במתקת חגיגה פרק אין דורשין שילתא בת קול ואמרה שובו בני ישראל חוץ מאחר. ולכאורה הוא תמוה דהלא אין לך דבר שעומד בפני התשובה. ואפילו על עבירה חמורה מועיל תשובה כמו שקיבל השי"ת תשובת מנשה המלך שככעים את בוראו בכמה תועבות. ואפ"ה קיבל השם תשובתו. אך י"ל דבאמת אין הכוונה דהקב"ה לא היה מקבל תשובתו אם ה"י שב לפניו י"ת דחלילה לומר כן אך דבאמת אחר שחטא בכמה דברים אשר אין מספיקין בידו לעשות תשובה משורת הדין. ר"ל דבאמת על כל עבירה שאדם עובר אז הקב"ה הוא רחמן גדול על האדם. ושולח לו הרהורי תשובה בלבו של אדם כדי לעוררו שיעשה תשובה וישוב לשרשו כמו שכתוב ויאמר שובו בני אדם. והקב"ה פותח להם שערי תשובה אבל באלו העבירות החמורות כמו אטא ואשוב. או עבר עבירה ושנס בה וכדומה אז אינו ראוי האדם שהקב"ה יחזור אחריו ויבקש ממנו שיחזור בתשובה. ואין מעוררין אותו למעלה. רק האדם לריך מעלתו להשיג אל לבו ולהתוודות לפניו מ"ה. ואז מרחמין עליו ומקבלין את תשובתו אבל לריך להיות מעלתו בלי שום סיוע מן השמים. וז"ש אין מספיקין בידו לעשות תשובה. ולא קאמר אין מקבלין את תשובתו רק נקט הספקה: והיינו סיוע לא משיינין לו. ובזה י"ל הך כוונת הכת קול שהכריז שובו

בני ישראל חוץ מאחר. דהנה באמת הקב"ה הוא בנס רחמים ומתאוה מאד לבלתי יודע ממנו נשמה יקרה כשמת אחר שה"י גדול בתורה ובחכמה. אך כיון דהדין נורא שלא לסייע ולא לעורר אותו ע"ז עשה הקב"ה ושייב דרך אחרת כדי שיבין אחר שהקב"ה חפץ שיחשבו להשיב. אך שאינו יכול לומר לו בפירוש מחמת שהשם הבורא כל העולמים במכוון. ואין הדין נוח להספיק תשובה. ע"ז נתן לו השי"ת מקום שיבין בדרך רמז הכרוז של שובו בני ישראל חוץ מאחר כדי שיחשבו כי הכרוז לעשות תשובה. כמו שמלינו בענין העבל שהשי"ת למשה ועתה היתה לי וימר חפי ודרשו חכ"ל והביאו רש"י ז"ל בפי' החומש ב"פ ואחזקן מלמד שפ"ה לו השי"ת פתח והודיע שהדבר תלוי בו שאם יתפלל עליהם לא יכלה את בני ישראל. כמו כן רמז לו השי"ת בזה הכתוב שהכריז חוץ מאחר כדי שבלבבו יבין כוונת השי"ת ורפא לו אבל באמת גדולה תשובה שאין שום דבר חוץ בפניו והכל נמתק בתשובה וסבן:

**עוד**

שמעתי ממורי הרב בענין הג"ל נבי מנשה שאלתו ויתפלל אל ה' ויעתר לו ודרשו חכ"ל אל ה' ויעתר אלא ויעתר לו מלמד שחתר לו השי"ת החירה מתחת כסא כבודו לקבל תשובתו. וכ"ה בפרקי דרבי אליעזר שכתב המלאכים לפניו כל שערי תשובה עד שפתח לו השי"ת וכדי להבייך מהו זה החתירה מתחת כסא כבוד יק"ה דהנה כתיב נבי חיוב הנגלו' לך שערי מות. דכמו שכתב שיערי חיים בעולמות העליונים. כמו כן יש למטה בני חליונים הנקראים שערי מות ובו יכנסו עוברי רצונו ית"ש והנה העולמות עליונים הם כסא כבודו ית"ש ומכל מלאכה ומ"ט אשר נעשה עבור כבוד שמים נעשה מהעובדא כסא לכבודו ית"ש והנה גם השערי מות יש בהם כח חלקים חיים אשר ממנו הוא חיוחס. כמ"ש ואתה מתי את כולם. כי לא יהי קיום לבחי' חליוניות אם לא כח הקדושה וכבוד חלקים נשחר ונעלם בחיכה אך שהוא חיים בהתגלות מחמת שהוא מעוטף בכמה לבושין: ואדם המייגע והמחפש נעלה גם שם חלקותו ית"ש אך שהוא רחוק מן השרש של כבודו ית"ה חחת נקראת תחת כסא כבודו שהוא דבר תחתון מנכודו ית"ה וא"כ כל אדם שחם החוטא ושב בתשובה שלימה אז הוא נכנס בשערי תשיבה בחתגלייה כי פיתחין לו מן השמים. ושולחין לו מחשבה קדושה והרהורי תשובה משליח חוטא כמנשה דחטא והכעים לפניו ית"ש תשובתו קשה כי עליו יש קיטרונ למעלה דכל המלאכים נעלו לפניו שערי תשובה העליוני' ולזה הולך לחפור ולחפור בבחינת ההתנוגות ומשם לקרב א"ע אל כבודו י"ת וחו שחתר לו השי"ת שגילה לו כמו ע"י שערי מות אשר הם מכונים לחת כבודו ומשם לא קטרנו עליו כי היא בחתכסי"ח ונעלם מן המלאכים ומשם קיבל תשובתו הבורא י"ת.



תורת

פרשת כי תשא

אמרת

של תפילין שנילה לו הסי קשר של רביקות הנקרא תפילין  
דהוא מרמז להמוחין כנודע ודוק :

עוד

שמעתי ממורי הרב בדרך הלל על פסוק ביום  
ההוא יבוקש עון בני ואינינו ואת חטאת יהודה ולא  
חמלאה . דלכאורה למע יבוקש וכי דבר טוב הוא כי"כ עד  
שנבקשו כנסף וכמטמונים אך דבאמת עון גופא אינו כלום  
אך הוא ע"ד משל כמו האות העשרון הנקרא ט"ל . ואין  
בו שום מספר רק פעולתו הוא להגדיל המספר של האות  
הבא אחריו כמובן עבירה גופא אינה נחשב לכולם . רק בא  
להגדיל המספר של זכויות ובמקום שבעלי תשובה עומדים  
אין לדיקס יכולין לעמוד וכיון שעשו תשובה אז נגדל מעלתו  
יותר מן הדיק ונחשב לו העונות כזכויות ודפח"ח :

עוד

שמעתי מא"ד ומו"ר הרב על שאמרו חז"ל במס'  
שבת ויחילבו בתחתית הסר מלמד שכפה עליהם  
הסר כניגית חס תקבלו את התורה מוטב כו' . אמר רבא  
מכאן מודעה רבה לאורייתא ואעפ"כ הדר קבלוהו בימי  
אחשורוש דכתיב קיימו וקיבלו : קיימו מה שקיבלו כבר וכדי  
להביק זה הדבר של כפיית הסר מה שהיה . ובפרט  
שישראל כולם פה אחד ענו ואמרו כל אשר דבר ד' נעשה  
אך שורש הדבר הוא דבדודאי קשה הדבר מאוד לבן אדם מנושם  
בחומר עכור אשר יקבל עליו עול לשמור התורה והמצוות וכל  
האומי לא רלו לקבל עליה עמ"ש אך הנה ידוע דברי חז"ל דאין  
הרים אלא חבות . דכמו שהר הוא שורש לארציות ארמיה  
שהסר הוא חזק ועיקר ומשם יש חזק והתפשטות לארמיה  
אשר סביבות הסר המשפע מכל דר כמו כן הן אבותינו  
הקדושי' שרשם בארץ החיים והם הרים הנבוכי' אשר עליה ועל  
כחם נענו בית ישראל כולם והכי נקשה"י ב"ה רנה ליתן התורה  
לישראל העלה את כל הכני' לשרשו וינטלם וינשאל לרביקות  
עליון דלרבי אבותיהם ופתח להם ארובות השמים . ואחא  
מרבבות קודש . והעביר מעליהם כל המסכים המבדילין  
בינם לקודש הקדשים והיה אור נשמתם מאיר לשרשם ואור  
קדושה עליונה היה חופף עליהם מכל דר ו"ש שכפה עליהם  
ה" בניגית שהקיף אותם כהר משורש קדושתם עליונה . ואז  
כיון שלא היה שום מסך ומבדיל ביניהם לבין קונס ית' חשקה  
לבס לקבל התורה והמצוות כי היה קל בעיניהם לפי בחינת  
השכל הנבונה אשר היה להם בעת הזאת ולכן קדמו נעשה  
לנשמתם וקיבלו עליהם ועל זרעם לקיים פקודת המלך והו  
שאמר רבא מכאן מודעה רבה לאורייתא ולפי דברינו ה"ל  
א"כ יש אונס ליהודים כי מאחר שהיו אז בקבלת עשרת  
הדברות במדרגינה גדולה ובוודאי חס היה כן מתקיים בבחי'  
זו לדורות בוודאי היו שומרי' תורת ד' ושומרים המצוות כאשר  
קיבלו עליהם אך כיון דמיד אחר מעמד הר סיני נפלו ממדרגינה  
והורידו את עדיים מעליהם ושוב א"א לשום בן אדם להיות  
דבוק בתורה ולשמרה כאשר היה אז בלבב' ולא על בחינה  
זו קיבלוה ומודעה רבה היא אעפ"כ הדר קבלוהו עליהם בימי  
אחשורוש דהיה אז בעת לרה וריחוק גדול מאחור ית' ואעפ"כ

קבלו על נפשם אף הבחי' תחנונה זו להיות עושים כפי  
הכתוב בספר התורה ושוב אין להם שום טענה על התורה  
אחר שקיבלו ברצון נפשם הטוב ודוק :

הואיל

ובשבע זו חל פורים אכתוב מה שמעתי  
מאדומ"ר בעיני פורים :

במדרש

וידע הדבר למרדכי אמתה הלא זה ענין  
זה מהסול אמר ר' יהודה ז"ה"ה מזקנים אכתוב  
וכו' שהרי יעקב אבינו בירך את פרעה . והוא תשובה  
ונראה שהרמב"ן כתב טעם הדבר הא דבירך יעקב את  
פרעה משום דידע יעקב דזרעו יהיו בגלות במצרים ויהי  
השפעתם וחיותם יבא ע"י פרעה ומצרים ואז חס תלמי  
לא יהיה שום תקומה חלילה להגלל מידם . ולכן בירך  
יעקב אותו והשפיע תכחו אליו וא"כ כיון דחיות והשפיע  
של פרעה בא מכה יעקב לזה יכולו אח"כ זרעו להגלל  
מהשפעה זו כיון דהוי שורש יעקב וזהו שהביא המדרש  
זה דמלינו במנילה דמרדכי הילי אחשורוש נמנות לחיים  
ולכאורה הוא פלא דמש היה כוונת מרדכי בזו הלל  
אחשורוש הלא זה ערל וכו' אך הוא הדבר אשר דבר  
דמרדכי הסתכל ברוח הקודש שישראל יהיה בצרה גדולה אח"כ  
ויהיו נכתבים להרוג ולאבד חיו . ויאמר בלבו מאין יבא  
הללה לזרע ישראל שיתספק לב אחשורוש א"כ להטיב להורג  
ולהחיותם לכך הילי נמיתה . וא"כ כיון שעיקר חיות אחשורוש  
בא ע"י איש יהודי נמיתה היה קל אח"כ להספק לבו של אחשורוש  
להליל את ישראל והבן :

עוד

שמעתי מאדומ"ר הרב על הא דיסר הפייט ששנת  
יעקב להלל ושמחה בראותם יחד תכלת מרדכי  
להודיע וכו' תכלת דומה לים ולרקיב ולכסא הכבוד ור"ל  
דבאמת אין להשיג עבורא כל העולמים . חס לא ע"י פעולותיו  
ומעשיו הנוראים העושה לנו נסים ונקמה בכל עת ואמר  
משגיג הפעולה אבל לא הפועל זולת ע"י מעשיו אשר  
עשה עמנו ומזה ראינו על עצמותו הנעלם אשר הוא ית'  
משגיח עלינו תמיד אבל בני הגם של פורים נתגלה הפעולה  
והסועל דהפעולה הוא דראו כל אפסי ארץ את ישועת אלוקינו  
אשר הילי אותנו ונהפך מינון לשמחה גם היה עוד התגלות  
ע"י מיה ההללה דזה ההללה בא לנו ע"י גדולת מרדכי  
אשר גדלו המתך שהשלים שלו נללל הדבר על ידי הדיק  
מרדכי לסבב סיבות על ידי שהליל מרדכי את המלך  
אחשורוש וזהו יסוד גדול שנתגלה הפעולה והסועל ולכן  
הוא ימי שמחה שנתגלה הארת מרדכי כידוע ל"ח וזהו  
שאמר הפייט ששנת יעקב להלל ושמחה בראותם יחד  
תכלת מרדכי ור"ל שהשיגו שתי בחינות ביחד הפעולה  
דהוא הגם וזה נקרא תכלת דדומה לכסא הכבוד שע"י הפעולה  
כיכר מן המלך הכבוד ונעשה הפעולה כסא לכבודו ית' .  
וגם השגנו וחינו לבחי' התגלות של הארת מרדכי שעל ידי

בזה הלכה והנס לזרע ישראל חסד ע"י מירדכי מה  
 הטינו ישראל בשום נס חסד להודיע שכל קוויך לא  
 ר"ל שהקב"ה רצה להראות ולפרסם מעלי הדריק  
 רבוק בו ית' אשר ע"י רצה הקב"ה ושלח רוח ושללה לזרע  
 ישראל כי הפלה די חסיד לו די ישמע בקראו אליו והבן :

פרשת ויקרה

בפסוק

ששת ימים תעשה מלאכה כו' : והנה נכאן  
 פ' ויקהל הקדימה תורה אחרת שבת  
 מלאכת המשכן . ובפרשת כי תשא הקדים מלאכת  
 המשכן ואח"כ שמירת שבת . וי"ל בדרך פשוטו דבאמת אמרו  
 וי"ל דהמשכן ה"י בא לכפר על חטא העגל . כמו שגירסא  
 המלאכה הפסוקים הנאמרים אלל מלאכת המשכן לתקן באותו  
 שטחו כמו דחיחא במדרש ובמפרשי התורה ע"ש אבל  
 באמת אף אם לא חטאו ישראל ה"י עושין המשכן .  
 כמו שאמר הכתוב ועשו לי מקדש ושכנתי בחוכם . דהמקדש  
 בני בבחינה ודוגמא מעין המקדש של מעלה . היכל מול  
 הכב"ה . והקב"ה לווה לעשות משכן למטה להמשיך השראת  
 הבחינה בתוך ישראל אך אח"כ כשעשו העגל לזה השי"ת  
 ביה שיתנו נדבת המשכן ושיכוונו לבס לכפר בזה על מעשה  
 העגל ונתוסף להם עוד טעם וכוונה במלאכת המשכן . והנה  
 שמירת שבת הוא ג"כ תיקון על חטא העגל כמו שאמרו  
 רז"ל כל השומר שבת כהלכתו אפי' עמ"ז כדור אגוש מוחלין  
 לו ושבת הוא תיקון פרטי לכל איש ישראל אשר ישמר  
 שבת נמצא חטאו . אבל נדבת המשכן הוא תיקון כלל .  
 ויקהל דהוא לתקן יס"כ אחר חטא העגל הקדים  
 להם שמירת שבת למעשה המשכן . ונקיט תיקון הפרט .  
 קודם תיקון הכלל דהוא מלאכת המשכן משא"כ בפי' כי חטא  
 עדיין ה"י קודם חטא העגל הקדים מלאכת המשכן דהוא  
 נעשות מקום להשראת השכינה קודם שמירת שבת וע"י באור  
 חיים שמדבר קלת מזה :

בפסוק

ויקהל משה את כל עדת בני ישראל ויאמר אליהם  
 אלה כו' ששת ימים תעשה כו' דשורש הדבר  
 דבאר חורב כשהקדימו ועשה לנשמת נתן השי' בראש כל אחר  
 בני כתרים . וכשחטאו בעגל נסתלק זה מהם כמ"ש ויתללו  
 בני את עדיים מהר חורב שנאבד מהם כל האורות הקדושות  
 מה שקבלו מהר חורב . והנה כל האורות הקדושות מה  
 שקיבלו מהר חורב . כל האורות והכתרים שהם התכשיטין  
 של ישראל . וכשנטלו מהם בחורב כולם נעלם משה לעצמו .  
 אך משה עבד נאמן ובשבת קודש : שאז שורס הקדושה על  
 כני' אז הוא מחזיר הכתרים לישראל וכ"א מקבל לפי  
 קדושתו כמו שידוע מנוונת האר"י ז"ל על ישמח משה במתנת  
 חלקו . ע"ש וזה שכתוב . ויקהל משה את כל עדת בני  
 ישראל ויאמר וכו' : עדת ר"ל עדים הם התכשיטין כלומר  
 שמהם הקהיל את כל העדי והקדושה והקישוט שה"י

לישראל בהר חורב . וע"י חטא העגל נסתלק מהם . וס"י  
 מחיירא משה פן ישלטו בו זרים ח"ו הם החיצונים  
 והקליפות . לזה הקהיל משה כל הנילוות לעצמו . והוא  
 רע"א מהמנא . ח"ש אלה הדברים כו' ששת ימים כו' :  
 ר"ל ע"י ששמרו שבת אז כ"א מישראל יוכל לחזור וליקח  
 האורות והכתרים שנמסרו ממנו ע"י חטא העגל . ר"ל כי  
 השבת תיקון על חטא הג"ל דכל השומר שבת כו' אפילו עובר  
 כו' . מוחלין לו ואז משה מחזיר לכ"א . ואחר מישראל חלקו  
 מהארת קדושת כ"ל והבן :

בפסוק

והמלאכה היתה דים לכל המלאכה לעשות  
 אותה וכו' . והנה לכאורה ה"י דים והותר  
 הוא תרתי דסתרי אהדדי דאס היתה רק די לא הותר .  
 וע"י באור חיים : ונראה לי דהנה הוא י"ת נקרא אל שדי .  
 אל הוא מלשון חוקף כמו ואת אילי הארץ . שדי נרמז על  
 השפעתו המכונה בלשון שדיים . והקב"ה הוא אל שדי שהוא  
 י"ת כביכול מחנבל עם השפעתו ומלאכת אותו ומניבילו זהו  
 שדרשו רז"ל שאמר לעולמו די . דהנה כל דבר הבא מכח  
 ח"ס ב"ה אזי יש יכולת בדבר שהוא להתרחב ולהפשט בלי  
 גבול . והוארך הקב"ה לומר די ליתן גבול כך וכך יס' סדר  
 העולמות . וסידור השתלשלות העולמות במספר בתמן לפי  
 מה שהבין י"ת בחכמתו העליונה : אך ומה וכמה הריך  
 לפי סדר הבריאה ואז אמר די זהו הנצורה ולמאס שהוארך  
 הוא י"ת ללמאס כמו והותר השי' זה הכח ללדיקים שבכל  
 דור ודור שהם ינמרו הבריאה ויסיפי על מעשה בראשית כמו  
 דאיחא בזהר הקדוש דבמה דהלדיקים עוסקים בתורה  
 ומחדשין חידושין דאורייתא הם בוראים שמים וארץ חדשים  
 וכמו שנאמר ואשים דברי' בפך לנטוע שמים וליסוד ארץ  
 וכמו כן בכל המדות והחסדים אשר הוא י"ת משפיע לכ"י  
 דאס ה"י רוצה להשפיע לפי הערך שלו ה"י הדבר בלי שיעור  
 וערך ולא ה"י יכולין לקבל כי ישראל אינם יכולין לקבל רוב  
 טובה כו' רק הוא י"ת מלאמס השפעתו לפי כח המקבלים  
 וזה הנימאס גופא הוא החמד הגדול . וזה נצורה שבחסד .  
 והנה נבי מלאכת המשכן שה"י מעין בריאת שמים וארץ וס"י  
 בני ומסודר ע"פ שכל חלקות ונעשה עפ"י לירופי שמות  
 ואותיות הקדושים אשר נבראו בהם השמים וארץ וס"י כמו  
 שאמרו חז"ל יודע ה"י בללאל ללרף אותיות כו' וכן באמת  
 עיקר המלאכה של בנין ביהמ"ק והמשכן ה"י מה שכוונו בכל  
 מעשה ובכל כלי לדבר רוחי והמשיכו מקדושת עליונה על כל  
 דבר מעשה אשר יעשו ע"י השכל שהשפיע בהם השי' כמו  
 שנאמר ואתלל אותו רוח חלקים בחכמה ובתבונה ובעת  
 וע"י ס"ג אלו נבראו שמים וארץ כמו שנאמר ה' בחכמה  
 יסד ארץ כונן שמים בתבונה בדעתו תהומות נבקעו .  
 והיה אס ה"י רוליס לכונן ולהמשיך ולעשות יחודים ולירופי  
 שמות לפי שכלם רוח קדשם ה"י הדבר עד אין שיעור וערך  
 כי רוח חלקים הופיע עליהם והותלבו ככח אין סוף אך  
 הוצרכו לתת גבול לדבר והחזירו ללדיקים לעמד לבוא אשר  
 יבואו